

路加福音：
以貧富論靈性

謝甘霖

熱身 AGAIN

你認為財富是好還是壞？

路加意圖的討論

路加是否有意關注
貧富問題？

貧富問題是否指向
群體的實況抑或只
是福音書傳統的延
續？

路加保留了幾乎所有關於貧富主題的馬可傳統

1. 撒種比喻的解釋：錢財的迷惑如荊棘（可4:21；路8:14）
2. 耶穌勸十二門徒成為極簡的行者（可6:7-13；路9:1-6）
3. 賺得全世界與失去生命的對比（可8:36；路9:25）
4. 與年青財主的相遇而引發對財主難入神國的感嘆（可10:17-27；路18:18-27）
5. 耶穌應許門徒捨棄一切的獎賞（可10:28-31；路18:28-30）
6. 譴責文士侵吞寡婦的財產（可12:38-40；路20:45-47）
7. 窮寡婦奉獻的有效性（可12:41-44；路21:1-4）

路加對馬可傳統的加強

1. 耶穌在拿撒勒會堂的教導：「有人把以賽亞先知的書交給他，他就打開，找到一處寫著：『主的靈在我身上，因為他用膏膏我，叫我傳福音給貧窮的人；差遣我宣告：被擄的得釋放，失明的得看見，受壓迫的得自由，宣告上帝悅納人的禧年。』」（路4:17-19；cf. 可6:1-6）

路加福音的主題句：貧窮人在上主救恩的特殊性

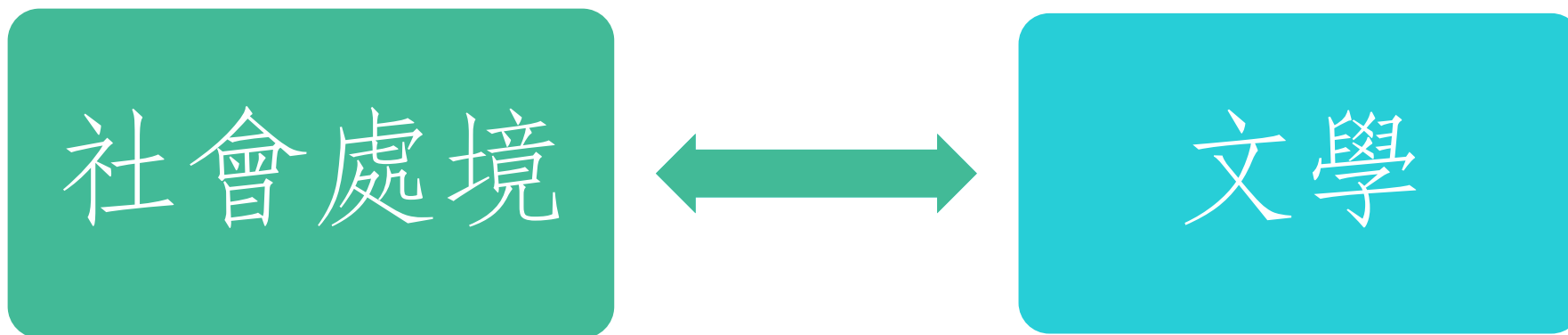
路加對馬可傳統的加強

2. 呼召門徒的強調：捨棄一切 (πάντα)
 - 馬可傳統沒有強調「一切」
 - 路加對利未的呼召亦強調了「捨棄一切」
 - 年輕財主也被要求「變賣『一切』所有的」

路加獨有的記錄

1. 馬利亞的尊主頌：「他叫有權柄的失位，叫卑賤的升高。他叫飢餓的飽餐美食，叫富足的空手回去。」（路1:47-55）
2. 施洗約翰的教導強調對貧窮人的扶助（路3:10-14）
3. 平原寶訓對貧窮人的祝福及對財主的咒詛（路6:24-26）
4. 無知的財主的比喻（路12:13-21）
5. 關於邀請窮人來宴席的教導（路14:12-14）
6. 若真要計算，成為真正的門徒要捨棄一切（路14:33）
7. 不義管家的比喻
8. 財主與拉撒路的比喻
9. 撒該的故事

經文現象與處境的關係



THOMAS E. SCHMIDT 對社會科學進路的 質疑

The normal sequence of background description followed by consideration of biblical texts tends to disguise as an inductive approach what can **only be supported by a process of deduction**. We are told "how bad the situation was" and "how much worse the situation became." Then the text is introduced to show "what the situation produced." (Schmidt, *Hostility to Wealth in the Synoptic Gospels*, p.18)

重新審視公元10-60年的社經環境

其實並沒有那麼糟糕

- 稅收穩定（有50年沒有漲過稅收，甚至從希律時代開始，有5次減免繳稅的措施）
- 人口沒有過度膨脹
- 自然災害也沒有造成長期的影響
- 社會分層也沒有想像中的具極端剝削性

菁英主導的未工業化的社會 (PREINDUSTRIAL)

城市

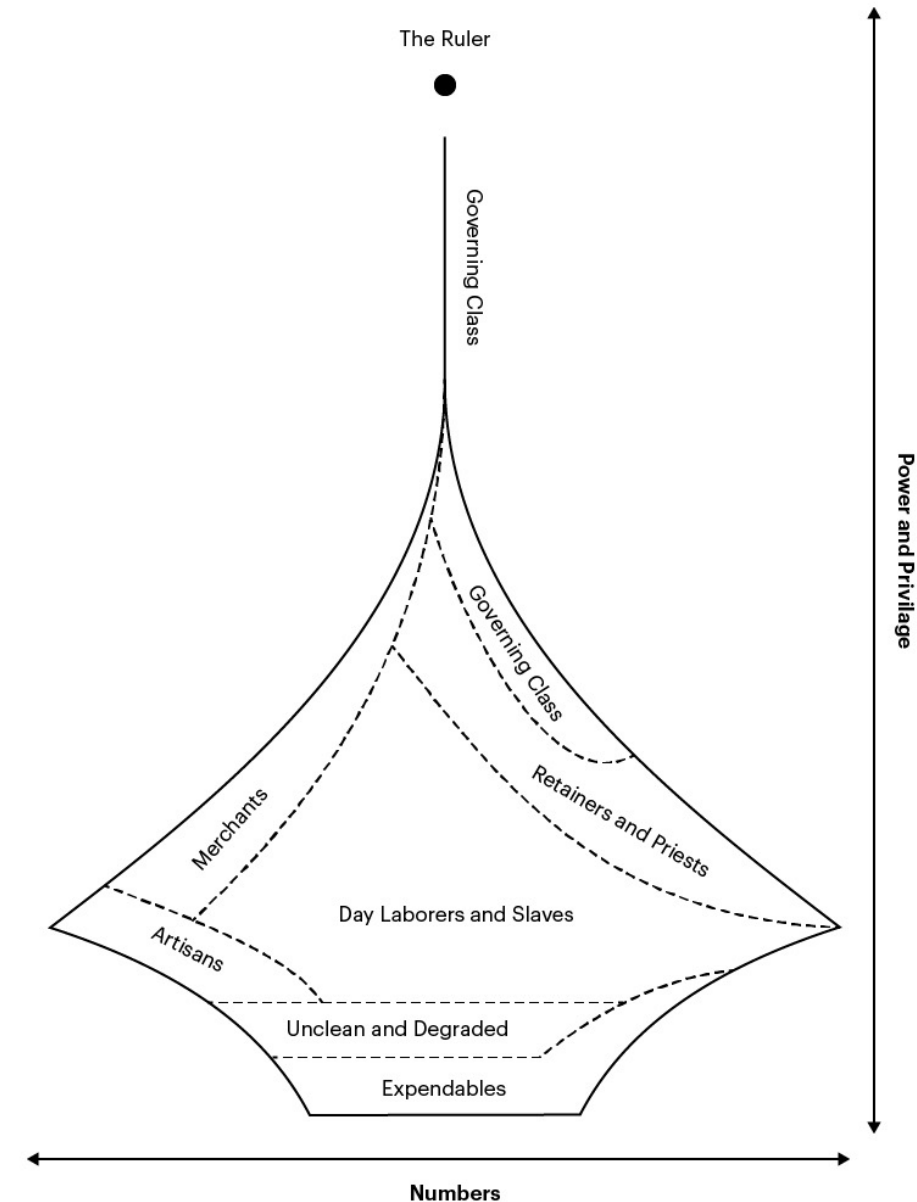
- 菁英，非菁英（工匠、商人，勞工），邊緣人

鄉下（與城市共生symbiotic）

- 鄉下人 = 城市非菁英

社會規範與實踐的差異

- 菁英更有資本和能力實踐社會規範（**Great Tradition**）
- 非菁英往往只能盡力實踐，並且或許只能實踐一些「過時」的規範（**Little Tradition**） → 對菁英社會的文化依賴



BRUCE L. MALINA'S IDEA OF LIMITED GOOD

The people presented in the pages of the New Testament would see their existence as determined and limited by the natural and social resources of their village, their preindustrial city, their immediate area and world, both vertically and horizontally.....Thus broad areas of behavior are patterned in such a way as to suggest that such persons believe that in their social, economic, and natural universes...all desired things in life, such as land wealth, prestige, blood, health, semen, friendship and love, manliness, honor, respect and status, power and influence, security and safety—literally all goods in life—exist in finite, limited quantity and are always in short supply. (Malina, *The New Testament World*, p.75)

財富積累和社會地位的「晉升」

建立在他人的犧牲和失去

對整個群體來說是一種威脅

財富不再是一個私人的事情

現今社會對資源的迷思

- 我們假設、以為、生活的方式：資源是無限的。

資源是有限的！只是個pool大左。

第一世紀巴勒斯坦的財富倫理

封閉社會下的人生目標：不是致富、成功，而是維持社會地位和產業。

因此他們不會「努力做多啲」，堅守本分才是重點。

囤積財富的行為會被視為群體的威脅，而且是可恥的行為——被稱為「貪婪」

不受懲罰的人群：不光彩的財主、非菁英以及社會上流

- 致富的行徑主要是交易、徵稅、借貸
- 交易商、稅吏、借貸人被視為不義的人——透過欺詐來獲取利益

MALINA'S DEFINITION OF THE "POOR"

A poor person seems to be one who cannot maintain his inherited status due to circumstances that befall him and his family, like debt, being in a foreign land, sickness, death (widow), or some personal physical accident. Consequently, the poor would not be a permanent social class, but a sort of revolving class of people who unfortunately cannot maintain their inherited status. Thus day laborers, landless peasants, and beggars born into such situations are not poor persons in the first-century society, and poor would not necessarily be poor.....Personal assessment is not economic, but a matter of lineage. (Malina, p.85)

貧窮經驗的想像

可參 Esler, Philip Francis, ed. "The Poor and the Rich." Pages 164–200 in *Community and Gospel in Luke-Acts*. 1st ed. Cambridge University Press, 1987.

經濟、社會、政治的剝削

飢餓的煎熬

住宿的煩惱

疾病的纏擾

靈性的缺乏

路加的聖餐

永恆宴席的想像

貧窮人在天國宴席的地位

永恆宴席的完整性 (by Fr Petro Arrupe)

共融不僅是天國的景象，更是現在的迫切需要。

現今提醒：財富與靈性

社會的分層所帶來經驗的差別

我們的社會被塑造成一個open society → 個人主義的強調 → 我們的self-image是怎麼呢？

路加的態度是教導性質而非論斷——在於開啟富有群體的屬靈眼光，肯定貧窮群體的經驗和價值。

財富的性質在今天的社會到底是什麼？